

رُتَبَاتُ سَخ

مصنفہ

عالمجناب حضرت خلیفۃ المسیح مولوی نور الدین صاحب
سیروی ثم قادیانی خلیفہ اول رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

بار دوم بمبہ ۵ ستمبر ۱۹۲۱ء

حاکم سار قاسم علی احمدی ایڈیٹر فاروق قادیان نے
اپنے فاروق پریس قادیان میں باہتمام خود طبع کر کے
فاروق منزل سے شائع کیا۔

قیمت علاوہ محصول ڈاک - - - - - علم

دوسرا طبع ثانی

خداوند جل و علا کی تعریف کرنے کو خود بخود دل چاہتا ہے کیونکہ اسکی صفت رحیمیت نے خاکسار ایڈیٹر فاروق کو یہ توفیق عطا فرمائی کہ فاروق پریس جاری ہو گیا اور اس پریس سے سلسلہ عالیہ احمدیہ کی خدمت کا کام لیا۔ اور دن رات اسی خدمت اسلام میں پریس کو لگا دیا۔
 بحم الحمد للہ علی ذلک :-

اجاب کرام کو معلوم ہو گا کہ یہ عجالہ رد تناسخ ۱۸۹۱ء میں منشی غلام قادر فصیح نے بار اول پانچاب پریس میں طبع کرایا تھا جس کو آج تیس سال کا عرصہ گزر چکا۔ یہ رسالہ ہدایت مقالہ حضرت مصنف نور الدین اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زندگی میں ہی ختم ہو چکا تھا۔ مگر کسی کا خیال اس کی طبع ثانی کی طرف نہ ہوا تو خاکسار خادم سلسلہ نے اس کو فائدہ عام کیلئے دوبارہ طبع کرا دیا۔ ارادہ ہے کہ حضور مدوح کی تالیف لطیف تصدیق برابہن احمدیہ بھی جو بالکل نایاب ہے بتوفیق الہی بار دوم چھاپ کر شایع کروں۔ ناظرین دعا کریں کہ خدا تعالیٰ اوسکا بھی مجھے موفقہ عطا فرماوے۔ آمین :-

خادم سلسلہ

خاکسار قاسم علی ایڈیٹر فاروق قادیان

۲۳ دسمبر ۱۹۲۱ء

دینا چاہئے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿۱﴾ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ الْکَرِیْمِ ﴿۲﴾

ایسے ہر بان مولا کی حمد کر نیکیوں بے اختیار حجتی نہ چاہی جس کی صفت رحمانی نے اظہار عظمت و جلال کیلئے انسان کو محض نیستی کے ظلمت خانہ سے نکال کر هستی کا نورانی جامہ پہنایا۔ پھر اُسے سمیع و بصیر بنا کر اپنے افعال کا جواب دہ قرار دیا۔ اور صفت رحم کو اپنی سب صفات پر ہیبت دیکر اُسے بے حد فضل کا امیدوار بنایا۔ ایسے رُوف رحیم ہادی (علیہ فضل الصلوٰۃ والتحیات) پر ایمان لانا کیوں واجب نہ سمجھا جاوے۔ جس نے فطرت انسانی کے سچے تقاضا اور مضطرانہ طلب۔ یعنی ابدی نجات کی بشارت دیکر انسان کو مسرور الوقت فرمایا۔

ناظرین پر واضح رہے۔ کہ یہ رسالہ تصدیق جلد دوم کا آغاز ہے۔ ارادہ کیا گیا تھا۔ کہ یہ مضمون بھی اور مضامین کی طرح مکمل کتاب کے ضمن میں ہی شایع کیا جائے گا۔ مگر شاہیقین کے اصرار و الحاح نے اس کے جسد اور علیحدہ چھاپ دینے پر مجبور کیا۔

جلد دوم کے بیقرار منتظر یقین کریں۔ کہ اس کا بہت سا مواد تزیب ہو چکا ہے۔ حضرت مصنف (سلمہ اللہ تعالیٰ) کی عدیم القوستی اور پھر شدت علالت طبع کے باعث اس قدر التیاد ہونا رہا۔ انشاء اللہ تعالیٰ اب بہت جلد اُس کے چھاپنے کا انتظام ہو گا۔

وَالسَّلَامُ

:- خاکسار عبید الکریم سیالکوٹی :-



تَنَاسُخٌ کو سنسکت والے او اکون کہتے ہیں۔ اعد تناسخ کے ماننے والے تناسخ کے یہ معنی بتاتے ہیں۔

”گناہوں اور نیکیوں کے باعث بار بار تم یسار پیدا ہونا اور نا۔ جہاں تک تناسخ کے ماننے والوں سے دریافت کیا۔ اور ان کے رسائل میں دیکھا۔ اثبات تناسخ میں ان کی ہی ایک دلیل سر دفتر انکے دلائل کا دیکھی۔

”ہم دیکھتے ہیں کہی آدمی تم کے اندھے لنگڑے لوگے کا تے بہرے۔ کنکال ہوتے ہیں۔ اور کئی راہ ہر دو و لمتند امیر جو یہ کہو کہ ہمیشہ کی مرضی ہے۔ تو کیا پر مینہ منصف و عادل نہیں۔ جو بلا قصور ایک دوسرے میں فرق کرتا ہے۔ پس بجز تیغہ سائتہ جمعہ کے او کیا کہہ سکتے ہیں۔ کیونکہ خدا ایسی طرفداری اور نامنصفی نہیں کر سکتا۔“

تناسخ کی دلیل کا خلاصہ

ہم اس دنیا میں تفرقہ کو دیکھتے ہیں۔ اور اس تفرقہ کی وجہ بجز پہلے صدم کی بُرائی بھلائی کے اور کوئی نہیں۔
 (اللھم اھدنی یاربِ رُوحِ القُدس) ^{دور دور}
 پہلا جواب۔ قائلین تناسخ کی اس دلیل سے صاف واضح ہے کہ تناسخ ماننے کا کوئی ثبوت تناسخ ماننے والوں کے پاس نہیں بلکہ صرف اسلئے کہ سکھی آسودہ اور آرام والے کے سکھ۔ آسودگی۔ اور آرام کیوجہ اور دکھی بیمار۔ رنج والے کے دکھ۔ بیماری۔ رنج کی وجہ اور ان لوگوں کے باہمی تفرقہ کے اسباب تناسخ ماننے والوں کو معلوم نہیں ہوئے اس واسطے کہ ان لوگوں نے یقین کر لیا کہ سابقہ اعمال ہی اس تفرقہ کا باعث ہیں۔

پر شکر ہے اس رب العالمین کا جس نے اسلامیوں کو ایسے دلائل سے نیکنے کے واسطے قرآن کریم میں ارشاد فرمایا۔
 وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا سس ۱۵۔ سورہ بنی اسرائیل ع ۴۔
 دوسرا جواب۔ اپنی کم علمی اپنی کم فہمی اور کمزوری سے تفرقہ کے اسباب رنج اور راحت کے موجبات اور سامان بنجانے سے یہ اعتقاد کر لینا کہ ان تفرقوں کا باعث ہمارے پہلے صدم کے اعمال ہی

۱۔ اللہ میری روح پاک سے تائید فرما اور مجھے منصور کر۔
 ۲۔ اور جس چیز کا تجھے علم نہیں۔ اُسے پیچھے من لگ۔ کیونکہ۔ کان۔ آنکھ۔ اور دل سب سے سوال کیا جاوے گا:

ہیں۔ گویا بیوجہ قویہ ایک چیز کو کسی دوسری چیز کا سبب قرار دے
 لینا ہے۔ اور یہ جرات اس قسم کی ہے۔ کہ ہم کسی آدمی کو اندھیری
 رات میں کہیں جاتا دیکھیں۔ اور اپنے ہی آپ میں یہ سوچ لیں
 کہ اس وقت کھربیاں بند ہیں۔ بازار بند ہیں۔ پس بجز اسکے کہ یہ آدمی
 اس وقت صرف چوری کرنے جاتا ہے۔ اور کوئی وجہ نہیں۔

عقل والے سوچ لیں۔ یہ کیسی منطق اور لاجسک ہے۔ اسی
 واسطے قرآن کریم نے تناسخ ماننے والوں کی نسبت فرمایا ہے۔ اور
 کہا ہے۔ کہ یہ لوگ اٹکل با زری میں پڑے ہیں۔

وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا
 إِلَّا الدَّاهِيَةُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ - پ
 سورہ جاثیہ - ۱۸ :-

تیسرا جواب - دنیا میں ہم یہ تفرقہ تو دیکھتے ہیں۔ کہ ایک جنم کا پیار
 ہے۔ اور دوسرا تندرست۔ ایک جنم سے دو تندرست ہے۔ اور دوسرا
 غریب۔ اور مفلس۔ اور دنیا کا تمام کارخانہ اور اس کا تمام انتظام چونکہ
 ایک عظیم و حکیم کی زبردست طاقت اور صفات کا نتیجہ اور اثر ہے۔ پس
 ہمیں یقین ہے۔ کہ یہ تفرقہ بیوجہ و بے حکمت نہ ہوگا۔ مگر یہ کیا ضروری
 ہے۔ کہ اس غیر محدود کی کل باریک حکمتیں اور بے تعداد تدبیریں ایسی
 ہوں۔ کہ انسانی محدود عقل اور سمجھ انپر حاوی ہو جاوے؟ یاد رکھو
 کسی کی بصر اور بصیرت اسکو احاطہ نہیں کر سکتی۔ اور وہ سب پر محیط
 ہے۔ قرآن فرماتا ہے۔

لے اور وہ کہتے ہیں۔ یہی دنیا کی زندگی ہے۔ ہم مرتے ہیں۔ او زندہ نہیں۔ اور زمانہ ہی
 ہمیں ہلاک کرتا ہو۔ اسبات کا انکو علم نہیں۔ یہ اٹکل لگاتے ہیں۔

لَا يُدْرِكُهُ الْإِبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْإِبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ
 اور فرمایا ہے۔ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ
 بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ۔ اور فرمایا ہے۔ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ
 أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ط

چوتھا جواب۔ کسی کا بیمار ہونا اور کسی کا تندرست کسی کا
 آسودوں کے گھر جنم لینا اور کسی کا مفلسوں کے گھر میں جائز ہے اعمال
 کے سوا کسی اور وجہ سے ہو۔ پس بایں احتمال او اگون ماننے والوں کا
 استدلال صحیح اور تام نہیں۔ پس ہم ان کو کہتے ہیں۔ کوئی ایسی عقلی
 دلیل لاؤ۔ جس سے ثابت ہو جاوے۔ کہ ایسے تفرقوں کا اعمال کے
 سوا اور کوئی باعث نہیں۔ صرف اعمال ہی اس تفرقہ کا باعث
 ہیں۔ بلکہ بتعمیل ارشاد فرمائی جو ذیل میں ہے۔ کہتے ہیں۔ کوئی علمی
 دلیل لاؤ۔ انگلیوں اور گمانوں سے کام نہ لو۔ کیونکہ سچ ہے جس میں
 لکھا ہے۔

قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ عِلْمٌ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ
 وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ط پ ۸۔ سورہ النعام۔ (۴۰)۔

۱۔ اُس کو آنکھ لدراک نہیں کرتی ساور وہ آنکھوں کو ادراک
 کرتا ہے۔ اور وہ لطیف و خیر ہے۔

۲۔ اُن کے آگے اور پیچھے کی سب چیزوں کو جانتا ہے۔ اور وہ اس
 کے علم کا کچھ بھی احاطہ نہیں کر سکے۔ مگر جوہ آپ چاہے۔

۳۔ کہہ۔ تمہارے پاس کوئی علم ہے۔ تو ہمارے پاس نکال لاؤ۔ تم
 تو ظن کی پیروی کرتے ہو۔ اور اٹکیں دوڑاتے ہو۔

پانچواں جواب۔ اگر آریہ اسپر ازماہ النصار غور کریں۔ تو کسی قدر لطیف اور داد کے قابل ہے۔ موجودہ اشیاء میں اس تفرقہ سے بڑھ کر ایک بڑا تفرقہ نام دیکھتے ہیں۔ اور اس بڑے تفرقہ کا باعث پہلے جنم کی جزا و سزا نہیں۔ اور اس امر کو دیانندی آریہ صاحبان آپ بھی تسلیم کریں گے۔ سنو۔ ارواح ایک جہت و ستو۔ یعنی عالم ہوشیار چیز ہے۔ اور پر کرتی بلکہ پر مانو۔ یعنی اجسام صغیرہ اور نہایت باریک ذرات جن کو عربی علوم طبعیہ کے عالم اجسام ذی مقدار طبعی کہتے ہیں۔ ایک بڑا اور غیر ذی شعور چیز ہے۔ اور باریتعالیٰ عظیم و جبار۔ عزیز و غالب القدوس السلام ایک پیسری چیز ہے۔ جو ان دونوں اول الذکر ارواح و اجسام بلکہ کال۔ یعنی زمانہ پر حکمران ہے۔

دیانندی آریہ صاحبان! بلکہ تمام تناسخ کے ماننے والوں ان تین اشیاء موجودہ میں اول روحیں جنم سے کیا ازل سے بقول آریہ اللہ تعالیٰ کے ماتحت اور اس کی صفت عدل کے باعث جزا و سزا میں گرفتار ہیں۔ اور بقول تناسخ کے ماننے والوں کے بلکہ دیانندی آریہ کے اہل ایمان یہ تک اسی طرح گرفتار رہیں گی۔ اگر مہان پرے کے وقت یا آتے کسی قدر پہلے اور پیچھے اجسام سے الگ ارواح آرام و راحت میں بھی رہے۔ تو اس وقت بھی جنم کی طرح برائی انہیں ہی رہتی ہے۔ جس کے باعث ارواح کو پھر جنم لینا پڑتا ہے۔ اور دوم پر مانو پچار سے تو ازل سے ابد تک بھی بقول آریہ کے محروم ہی رہیں گے۔ اور سوم اللہ تعالیٰ ازل سے ابد تک ہمیشہ اپنی حکمران رہا۔ اور ہمیشہ اپنی حکمران رہے گا۔ اب ہم تناسخ والوں کی دلیل کی طرف توجہ کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں۔ ہم دیکھتے ہیں۔ ان تین میں بعض اشیاء جنم سے کیا ہمیشہ سے لنگرے۔ اور بعض اشیاء جنم سے کیا ہمیشہ سے جزا۔ اور سزا

میں گرفتار اور ایک الغنی اور ان دونوں پر حکمران جلشادہ، اب آپ کی دلیل تناسخ کو بعینہ لیکر کہتے ہیں۔ دیکھو اثبات تناسخ بحث کی ابتدا میں جو گوہر پیشتر کی مرضی تو کیا وہ عادل نہیں۔ پس پھر نتیجہ سابقہ ضم کے اور کیا کر سکتے ہو، لیکن تم آریہ اور تمام قومیں اللہ تعالیٰ کو ماننے والے اللہ تعالیٰ اور پر مالون میں تو جنم کے قائل نہیں۔ پس ظاہر ہوا۔ کہ تفرقہ کا باعث فقط اعمال ہی نہیں۔ جو ہم تناسخ کے قائل ہو جاویں۔ بلکہ تفرقہ کے اور اسباب بھی ہوتے ہیں۔ بلکہ ایزدی مخلوق میں ہم دیکھتے ہیں۔ کوئی چیز پتھر کہلاتی ہے۔ اور کوئی پانی کچھ روشنی کی کرنیں اور الکٹرسٹی کے ذرات اور کچھ پہلے درجہ کی کیفیات اشیا کاربن وغیرہ۔ بناؤ! کیا اس تفرقہ کا باعث پورے بلی عم کے اعمال ہیں۔ ان کے کسی کام کی جزا اور سزا؟ معلوم ہوا۔ کہ تفرقہ کا باعث فقط اعمال ہی نہیں۔ بلکہ اسرار القیادہ کی اور بار بار حکمتیں ہیں۔ جس نے ہم کو بنایا۔ اور خبر دی۔ لَقَدْ

حَدَّثْنَاكُمْ بِالْحَقِّ وَنُفِخَ فِي السُّمُورِ
 وَخَلَقْنَا لَكُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِمَّا هُمْ
 جھٹھا جو آپ۔ سائنس یعنی پدارتھ و دوا۔ علم جسمی کے نتائج
 کر دیا ہے۔ کہ ہیں۔ جمادات اور نباتات اور انسان اور حیوانات
 کے بتائیں اور تفرقہ ضرور ہے۔ مگر تناسخ ماننے والے کہتے ہیں۔ کہ
 ان اشیا میں کوئی بتائیں نہیں۔ انسانی روح ناقص اعمال سے

۱۔ یقیناً اس نے تم کو مختلف طور پر بنایا۔

۲۔ آسمان و زمین میں جو کچھ ہے سب تمہاری لئے پیدا کیا۔ اور یہ سب تمہاری
 بھاری ہیں۔

مگر حیوان اور حیوانی روح انسانی بن جاتی ہے۔ بعض انسان شجر و حجر ہو جاتے ہیں۔ اور بعض شجر و حجر انسان۔ اور روح وہی روح رہتی ہے۔ اور یہ امر سائنس کے بالکل خلاف ہے۔

تعجب آتا ہے۔ دیانندی آریہ کے اعتقاد پر۔ روح کے گن۔ گرم سہاؤ یعنی روح کے خواص۔ افعال۔ اور عادات آنادی اور غیر مخلوق ہیں۔ اور روح کے لئے یہ امور دیانندیوں کے نزدیک لازمی ہیں۔ روح سے کبھی علیحدہ نہیں ہوتے۔ پھر روح کے شجر و حجر ہو جانے کی حالت میں ہم پوچھتے ہیں۔ وہ صفات اور لوازمات کہاں چلے جاتے ہیں۔ کیا ثبوت ہے۔ کہ یہ صفات و لوازمات اس وقت بھی روح کے ساتھ موجود رہتے ہیں۔

سائواں جواب۔ تناسخ کے ماننے میں سچے علم طب کا وہ بڑا بھاری خزانہ جس کی صداقت کو ہم رات و دن بچشم خود دیکھتے ہیں۔ لغو ہوگا۔ حالانکہ ہدایت مشاہدہ اس کو لغو نہیں ٹھہرا سکتا۔ اور کیوں لغو ٹھہرا سکے۔ خالق فطرۃ اور پیر کا پیدا کرنے والا خود فرماتا

ہے۔
خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا۔

تناسخ ماننے میں علم طب کا بے فائدہ ہونا اس لئے ثابت ہوتا ہے۔ کہ جب ہم نے مانا کہ تمام بیماریاں جو انسان اور حیوانات کو لاحق ہوتی ہیں۔ وہ سب بیماریوں کے سابقہ اعمال کا نتیجہ اور ثمرہ ہے۔ اور بد اعمال کی سزا ہے۔ تو طبیب اور پیر فلانسی کے جاننے والے پیر اسباب کو کیوں ڈھونڈنے لگے۔ اور جب حسب الاعتقاد

سے سب جو زمین میں ہے۔ تمہارا لئے پیدا کیا۔

تناسخ کے مانا گیا۔ کہ سزاؤں کا بھگتنا ضروری ہے۔ اور کسی طرح بھی ممکن نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی عدالت سے وہ سزا مل جاوے۔ تو علاج سے کیا فائدہ اور اس کے باعث کیونکر فضل و کرم الہی ہم کو الہی عدالت سے چھوڑا سکتا ہے۔ اور اور اسباب الامراض اور معالجتہ الامراض سے کیا نفع ہوگا۔

آٹھواں جواب۔ روح کے گن یعنی خواص روح کرم ایسے افعال روح کی سہاؤ یعنی عادات دیانندی آریوں کی نزدیک ارواح کو لازم اور ارواح میں انادی ہیں۔ اور آریہ کے نزدیک یہ صفات ارواح میں باری تعالیٰ کی دی ہوئی نہیں۔

اب تناسخ کے وہم کا منکر آریوں کے۔ کہ بعض ارواح کا سہاؤ اور اس کے گن ہی ایسے ہیں۔ کہ ناقص ذرات کا جسم لیا کریں۔ اور دکھ و اہمک جسم میں زندگی بسر کریں۔ آسودگی میں رہنے والوں کے گھر جنم نہ لیں۔ اور یہ امر ان کے لئے پورے ہی جنم یعنی پہلی زندگی کے اعمال کی جزایا سزا نہ ہو۔ بلکہ ایسی روح کی شقاوت ازلیہ اور اس کا سہاؤ ہی اس تکلیف کا موجب ہو۔ بعض ارواح اصل سے ایسا سہاؤ رکھتے ہوں۔ کہ عورتوں کا بدن لین۔ بعضے ارواح مردوں کا جسم اپنے لئے اپنے سہاؤ سے پسند کر لین۔ بعضے اعمال کو اس میں کچھ دخل نہ ہو۔ اور نہ پہلے جنم کی یہ جزا اور سزا

ہو۔
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
مَنْ مَنَعَ شَقِیٌّ وَسَعِیْدٌ

سنا۔ ان میں سے کوئی سعید ہے۔ اور کوئی شقی ہے۔

توال جواب۔ دیانندی آریہ کا اعتقاد ہے۔ کل ارواح محدود اور غیر مخلوق ہیں۔ ہمیشہ اوگون یعنی جنم اور مرن میں مبتلا رہے۔ اور ہمیشہ رہیں گے۔ اگر کچھ زمانہ آزاد بھی رہے۔ تو بھی ان میں بیچ انکر ماتر یعنی جنم کی طرح برائی موجود رہتی ہے۔ جس کے باعث آخر پھر ارواح کو جنم لینا پڑتا ہے۔ اور جو لوگ ارواح کو مخلوق مان کر تناسخ کو مانتے ہیں۔ انکو یہی ماننا پڑتا ہے۔ کہ ارواح غیر مخلوق اور قدیم ہیں۔ کیونکہ ہر ایک جنم کے اعمال۔ افعال اور اقوال جب پہلے جنم کے پھل اور ثمرات کھٹیرے۔ تو بصورت مخلوق ہونے ارواح کے پہلے جنم کے اعمال افعال اور اقوال اور ارواح کا باہمی تفرقہ کس جنم کا قرہ ہوگا۔ اس لئے بر تقدیر سلیم مسئلہ تناسخ یعنی اوگون کے ارواح کو غیر مخلوق اور ہمیشہ سے جنم اور مرن میں رہنا پڑا۔

جب روح المادی غیر مخلوق کھٹیرے۔ اور روح کا وجود اللہ تعالیٰ کو دیا ہوا نہ تھا اور روح انسانی اور ایسا ہوئی۔ تو چاہیے۔ کہ روح اپنی بقا میں اللہ تعالیٰ کی محتاج نہ ہو۔ تاکن ہم جانتے ہیں۔ کہ جیسے ہمارا بدن کھانے پینے پہنے وغیرہ کا محتاج ہے۔ روح ہی بدن سے کم محتاج نہیں اور احتیاجوں سے قطع نظر کہ اس امر کا خیال کرو۔ کہ روح علوم کے حاصل کرنے میں کتنی محتاج ہے۔ اسی دلیل کی طرف قرآن کریم

نے ایما فرمایا ہے۔
 يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الرَّحِيمُ وَاللَّهُ

لے۔ اے لوگو تم سب اللہ کے محتاج ہو۔ اور اللہ ہی غنی حمد کیا گیا ہے۔ اور اللہ ہی غنی ہے۔ اور تم محتاج ہو۔

وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ اور فرمایا۔ اللہ خالقِ کُلِّ شَيْءٍ۔

دسوال جواب۔ اگر ارواحِ الہی مخلوق نہیں۔ تو ہم پوچھتے ہیں بدی اور بدکاری اور اح کا ذاتی اور فطری تقاضا ہے۔ یا عرضی؟ اگر بدی اور بدکاری اور اح کا ذاتی تقاضا اور جبلی منشاء ہی تو ظاہر ہے۔ کہ ذاتی تقاضوں اور جبلی منشاءوں کے پورا ہونا نیکانامِ راحت اور آرام ہے۔ نہ رنج اور تکلیف۔ اور اگر بدی اور بدکاری کوئی عارضی امر ہے۔ جو ارواح کو لاحق ہوا۔ تو چاہیے۔ کبھی وہ عرض دور ہو جاوے۔ جب عرض دور ہو گئی۔ تو روح پاک اور پوتر ہو کر آئندہ ہمیشہ نیک اعمال کی طرف متوجہ رہے۔ بلکہ یقین ہے۔ کہ وہ ایسا ہی کرے۔ کیونکہ روح کو آریہ نے جیتن اور سمجھ دار مانا ہے۔

آریہ صاحبان! اگر اتنے تجربہ پر روح نے اب تک نہیں سمجھا تو وہ جیتن نہیں۔ یا کسی راز دار الہامی کو الہام پتہ لگ جاوے۔ کہ الہی ارادہ بعضی کے حق میں اس عرض کے دوامِ لحوق کا ہو چکا ہے۔

گیارہواں جواب۔ لڑکوں کی پرورش کی جاتی ہے اور ان کو تعلیم کے واسطے تکلیف اور سزاؤں دی جاتی ہے۔ اس تکلیف کو سزا یا جزا نہیں کہا جاتا۔ بلکہ اس کا نام تربیت رکھتے ہیں اس ایسی ہی وہ تکلیف جو دنیا میں عارض ہوتے ہیں۔ ان کی نسبت کیوں نہیں کہا جاتا۔ کہ وہ تربیتِ الہی میں داخل ہیں۔ نہ سزا اور جزا میں ہمارے لئے نہ سہی مجموعہ عالم کے واسطے سہی۔ اس جواب کو بارہواں جواب اور زیادہ واضح کرتا ہے۔

بارہواں جواب۔ حضرت سیدنا مسیح علیہ السلام کے ہاتھ پر جب ایک حتم کا اندھا اچھا ہوا تو حضور علیہ السلام کو حواریوں نے عرض کیا۔ یہ لڑکا کیوں نابینا تھا۔ کیا اپنے گناہ کے باعث

یا اپنے ماں باپ کے گناہ کے باعث۔ حضرت مسیح علیہ السلام نے جواب دیا۔ نہ اپنے گناہ کے باعث اور نہ اپنے ماں باپ کے گناہ کے باعث بلکہ یہ لڑکا اس لئے نابینا تھا۔ کہ الہی جلال ظاہر ہو۔ کیا معنی اللہ تعالیٰ کے پیارے رسول اور بنی اسرائیل کے گھرانے کے خاتم الانبیاء بنی حضرت مسیح علیہ السلام کی بزرگی اور صدف ظاہر ہو۔ میرا اس قصہ کے بیان سے صرف یہ مطلب ہے۔ کہ دکھ اور سنگھ کے واسطے اعمال کی جزا اور سزا کے ماسوا اور بھی بہت اسباب ہیں۔ اولوں کے ماننے والوں کے پاس کیا دلیل ہے۔ کہ پوربلی تجم کے اعمال ہی اسکا باعث ہیں۔

شیر ہواں جواب۔ قانون قدرت اور اللہ تعالیٰ کے بے انت کارخانہ میں ہزاروں ہزار اسباب ہیں۔ مثلاً غور کہو۔ ان اسباب پر جو علم طب میں بیان ہوتے ہیں۔ اور ان علامات و محالجات پر جن کے ذریعہ ہم اسباب کا پتہ لگاتے ہیں۔ اور ان کے دفعیہ کی صائب تدبیر کر سکتے ہیں۔ بیماریوں کے اسباب جانچ سے ہم افلاس اور غریبی۔ دولتندی اور حکومت کے اسباب کا اجمالی علم حاصل کر سکتے ہیں۔

اس مختصر تہید کے بعد گزارش ہے۔ اس تفرقہ کا باعث جسے ایک لڑکا۔ بیمار اور دوسرا تندرست ہے۔ نا ملایم عناصر ہیں۔ اس لئے کہ انسانی اور حیوانی روح یا تو عناصر کا خلاصہ ہے۔ یا فرض کر لیتے ہیں۔ کہ روح کو عناصر کے ساتھ تعلق ہے۔ پہلی صورت میں ظاہر ہے۔ جیسے عناصر ہونگے۔ ویسی ہی روح ہوگی۔ اور دوسری صورت میں جیسے عناصر کے ساتھ روح کا تعلق ہوگا۔ ویسی تندرستی اور بیماری کے طرات روح کو لینے پڑیں گے۔ اور جیسی جگہ ارواح

جمع ہوں گے۔ ویسا ہی مسکھ اور دکھ بھوگیں گے۔ پہلی صورت میں روح کا وجود ہی عناصر سے ہوا۔ جزا اور سزا سابقہ تنم کی کہاں اور دوسری صورت پر اگر کوئی اعتراض کرے۔ کہ ارواح نے ایسی جگہ کیوں تعلق پیدا کیا۔ جہاں ان کو آخر تکلیف اٹھانی پڑی۔ تو اس کا جواب بالکل ظاہر ہے۔ کیونکہ۔ ارواح بقول آریہ کے ششتر۔ اور آزاد ہیں۔ ارواح کو کوئی روک نہیں۔ اور یہ بھی ہے۔ کہ اس روح کو جب ابد الابد ترقی کی راہ کھول دی گئی۔ تو اسپر کوئی ظلم نہ ہوا۔ بلکہ اسپر رحم ہوا۔ اور یہ بھی ہے۔ کہ اگرچہ آج روح کو بظاہر تکلیف معلوم ہوتی ہے۔ کہ ناقص اور دکھی قالب سے اس کا تعلق ہے۔ مگر اسی عنصری مابین اسے بڑی بڑی فضیلتوں کے لینے کا موقع دیا گیا ہے۔ اس لئے اسپر رحم ہے ظلم نہیں۔ ہاں ایسے موقع ملتے ہیں۔ اگر روح نے نافرمانی کی تو ضرور سزا کا مستحق ہے۔ اللہ تعالیٰ رحیم۔ کریم۔ اور عادل۔ چاہے پکڑے چاہے غفور کرے۔ اور وہ اپنے امیر پر غالب ہے۔

چود ہوا ان جواب۔ مختلف ملکوں کی آب و ہوا اور روح کے مختلف صفات ہم مشابہہ کرتے ہیں۔ بلکہ مختلف پیشوں مختلف قسم کے مکانات جن میں روشنی اور ہوا کی آمد و رفت اور صفائی کے لحاظ سے اختلاف ہو۔ مختلف اشیاء کے کھانے اور مختلف چیزوں کے پینے پیننے اور استعمال میں لانے سے اور انواع و اقسام کے عادات سے ارواح کے حالات۔ صفات اور معاملات میں اختلاف نظر آتا ہے۔ پھر ہم دیکھتے ہیں۔ بگڑے ہوئے حالات کی اصلاح ان مختلف تداویر سے ہو جاتی ہے۔ جن کو اطباء میں اور طبعی حکماء علوم طبیعیات میں بیان کرتے ہیں۔

جن لوگوں کے لڑکے بیمار پیدا ہوتے ہیں۔ ان کے علاج و معالجہ و حفظ صحت تبدیل آب و ہوا اور کچھ مدت کے ترک جماع سے۔ تندرست بچوں کا پیدا ہونا۔ بگڑی اور خراب کلوں کی اس حالت کا جس سے تکلیف ہو۔ نچرل اسباب سے درست ہو جانا وغیرہ وغیرہ ہمیں ظاہر کرتا ہے۔ کہ یا تو ارواح نہیں عنان کا لطیف جو ہر ہیں۔ یا ان عناصر سے ارواح کا تعلق ایسے مختلف اور اقسام اسباب سے ہے۔ جن میں بعض خاص حالتوں میں ہم اعمال کو داخل کر سکتے ہیں۔ مگر یہ نہیں کہتے۔ کہ پورے جہنم کے اعمال ہوں۔ کیونکہ اس دعوت کی دلیل کوئی نہیں۔ اور دعوت بے دلیل۔ عقلاً کام نہیں۔

پندرہواں جواب۔ پہلے جہنم کے اعمال ہرگز گزرا اس تفرقہ کا باعث نہیں۔ جس تفرقہ کو دیکھ کر تناسخ کے ماننے والوں سے تناسخ پر اعتقاد کیا۔ کیونکہ ہم قدرتی نظارہ میں دیکھتے ہیں۔ تمام اشیاء انسانی آرام اور راحت کے سامان۔ روشنی۔ ہوا۔ پانی۔ مٹی۔ برق۔ نباتات۔ حیوانات۔ سب کچھ اس کے کام میں لگا رہا ہے۔ مگر یہ پتلا ان اشیاء میں سے کسی کے صرف کا نہیں تو پھر کیا یہ عجوبہ تندرست بالکل لغو اور اتنی بڑی مخلوق پر حکم ان محض کیا ہے ہرگز نہیں۔ بلکہ جیسے پھلین کو بذریعہ الہام اور سلیم الفاظوں کو بواسطہ فطرۃ معلوم ہوا ہے۔ کہ یہ لطیف عبادت الہیہ کی واسطے پیدا ہوا۔ مگر ظاہر ہے۔ جب تک انسان کے پاس یہ چیزیں موجود نہ ہوں۔ انسان کچھ بھی نہیں کر سکتا۔ پس ثابت ہوا۔ یہ تمام سامان انسان کو عبادت کے لئے دیئے گئے ہیں۔ اور یہ کل اسباب مقصد عبادت کے آلات اور تہمتا ہیں۔ یہ مضمون قرآن میں یوں ادا ہوا

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فَرَشًا وَ السَّمَاءَ بِنَاءً وَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُندَادًا -

اور فرمایا

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ -

جب عبادت الہی انسان پر واجب ہوئی۔ اور یہ سامان اس لئے عطا ہوا۔ کہ انسان اپنے فرائض منصبی کو ادا کر سکے۔ پس یہ سامان جزا اور سزا میں داخل نہ ہوگا۔ کیونکہ اگر جزا اور سزائے اعمال میں اسے داخل کیا جاوے۔ تو باری تعالیٰ پر ظلم کا الزام ہوگا۔ اس لئے کہ یہی چیزیں منصبی فرائض کے ادا کرنے میں بھی ضروری تھیں اور یہی اشیاں مزدوری میں بھی داخل ہو گئیں۔ حال ان کا وہ فور اور ان کا عمل کی سے میسر ہو جانا بعض وقت اعمال کے بعد ہوتا ہے تو عیب نہیں۔

سولہ جہاں جو اب۔ اگر یہ تفرقہ جس کے باعث تماشیح کے مانتے والوں کو شبہ پڑا۔ سابقہ جنم کے اعمال کی سزا اور جزا ہوتی۔ تو ضرور تھا۔ کہ اتنی مدت کی بات بلکہ یوں کہتے۔ کہ ما انتہا زمانہ کی

لے۔ اولوگوار فرما کر رہنے رہو۔ اپنے اس رب کے جسے تم کو اور تم سے پہلوں کو بنایا۔ اور فرما کر داری کا یہ فائدہ ہوگا۔ کہ تم دکھوں سے بچے رہو گے۔ اسی رب سے زمین کو تمہارے لئے فطرتاً ہی گاہ اور گول (او آسمان کو بنا دینا یا۔ او باطلو سے پانی اتار کر پہر نکالے اس سے کئی قسم کے پہلے رزق تمہارے لئے۔ پس خود اللہ کا کسی کو کسی امر میں شریک نہ بنایو۔ لے جن و انس تو صرف اس لئے ہیں۔ کہ اللہ تم کو فرما کر رہو۔

باتیں ہمیں یاد ہوتیں۔ اتنی لمبی مدت کے ہزاروں ہزار باتیں اور کام ہم ایک قلم کیوں بھول گئے؟

اب انعام اور خلعت کے لینے والے کو خبر نہیں۔ کس کس نیک عمل پر مجھے انعام ملا اور سزا پانے والے کو اطلاع نہیں۔ کس بدکاری کے بدلہ میں ماخوذ ہوں۔ لڑکپن کے حالات بھول جانے پر قیاس نہیں ہو سکتا۔

اول تو اس لئے کہ اس وقت انسانی عقل ناقص اور بالکل کمٹی ہوتی ہے۔

دوم۔ جیسے آریہ مانتے ہیں۔ کہ سب آدمی سو در پیدا ہوتے ہیں قرآن کریم یوں فرماتا ہے۔ واللہ آخر جکم من بطون امہا تکم لا تعلمون شیئاً۔

سیوم۔ وہ حالت بھی مختصر وقت کی ہے۔ اور کچھ بڑی کاموں سے اسکا تعلق نہیں۔ البتہ اہل اسلام اس جنم سے پہلے ارواح پر عہد الست کا زمانہ تجویز کرتے ہیں۔ اور اس زمانہ کو مانتے ہیں۔ مگر اول تو وہ ایک عالم مشار کی عجائبات اور اس کی فیروزگیوں کی ایک بات ہے۔

دوم اس وقت کو بہت تھوڑا وقت سمجھا جاتا ہے۔ مگر پھر بھی غور کرو۔ آج تک اسکا کتنا اثر باقی ہے۔ کہ تمام ارواح کی فطرت میں اس اثر کا باعث باہمہ اختلاف ادیان۔ وازمان۔ اور بتا غرض و تحاسن کے اسبات پر قریباً اتفاق ہے۔ کہ ہمارا کوئی رب ہے۔

چاہے کوئی اسے اللہ کہے۔ کوئی بیہواہ۔ کوئی اونگاہی۔ کوئی یزدان کہے۔ کسی کی زبان پر دھرم کے نام سے موسوم ہوا کسی کے دہن پر شکستی کے نام سے۔

انبیاء علیہم السلام کو لوگوں نے دیکھا۔ اُن کے عجائب آتے۔
 معجزات کو مشاہدہ کیا۔ مگر اُن کے منکر رہے۔ اور باری تعالیٰ کو
 بن دیکھے یہاں یوں مان لیا۔ کہ گویا وہ عیال ہے۔ دلائل سے یہ
 اتفاق ہرگز منت سمجھو۔ کیونکہ ہم روزمرہ دیکھ رہے ہیں۔ ہر اہل
 اور دلائل سے متواہمین میں بھگڑا اور عناد بڑھتا ہے۔ نہ اتفاق
 یا منت ہی ہے۔ کہ کبھی کانوں نے اپنے خالق و فاطر کی آواز سن لی ہو۔
 پھر ہم دیکھتے ہیں کہ مختلف مذاہب کے لوگ کیسی کیسی پر
 کلیف عبادات کی طرف اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے پر متوجہ ہیں۔

کیا ایسی جانکاہی اور اسطرح کی محبت بدوں کسی تکلی دیکھنے کے
 صرف مستند سے ہے؟ نہیں نہیں۔ ایسا ہوتا تو نایدہ جینوں
 کے حسن کو سنکر لوگ ایسے ہی عشق میں مبتلا ہوتے۔ جیسے جینوں
 کو دیکھ کر جانناز عشاق کا حال ہو رہا ہے۔ ولعل الخیر کلاما لیت
 ایک سلیم العزیز ہمارے سید و مولیٰ کا قول علیٰ قاتلہا الصلوات
 والصلوات کلکلیج ہے۔

اس تحقیق پر یقین دانی ہے۔ سب سے کبھی اور دماغ کو تجلی
 الہی کی۔ مادت حاصل ہو چکی ہے۔ گو اس عالم میں نہ ہی۔ عالم
 مثال میں ہی۔ اودگو اسوقت ہمارے جسمانی ذرات، مقدر عظیم
 کبیر ہوں۔ جیسے اسوقت ہیں۔ مگر اللہ کے وقت نہایت چوتے
 اجسام ہوں۔

ستر ہوا ہے جو اب۔ ابدی نجات اور دائمی آرام کا حاصل
 کرنا تمام صحیح الفطرت اور دماغ کا تقاضا ہے۔ تو کیا یہ فطری خواہش
 بتلی طلب اور بے تاب پیاس طالب کو مجروح کیگی اور باری
 تعالیٰ کے کاس رحم۔ کاس قنل والے ٹھکانے سے سچے طالبوں

کہ صاف جواب ملے گا۔ کہ ابدی نجات۔ سرمدی راحت اور
 دائمی آرام و سرور کا سالن اس ہمہ قدرت ہمہ فضل ہمہ طاقت
 کے گھر میں موجود نہیں۔ ہرگز ایسا نہ ہوگا۔ او کم نصیب آریو
 ہرگز ایسا نہ ہوگا۔ ہاں او تبارخ کے مانتے والو! اس کریم کی بارگاہ
 سے ایسا روکھا سوکھا جواب ہرگز نہ ملے گا۔ بلکہ بات تو یہ ہے۔
 کہ اس کی صفت عدل بھی ہم طالبوں کی سپارش فرما ہوگی اور
 عرض کرے گی۔ کہ ان خرابوں کے فطری اور بتلی تقاضا کو پورا بھیجے
 اسے اللہ اکرم آپ کے دروازہ کو چھوڑ کر کہ بھر جاویں۔ آپ
 کی سب نعمتیں انقاد بارگاہِ متعالیٰ سے محروم ہو کہ کہاں سے
 کامیاب ہو سکتے ہیں۔ آپ کی شب و روز کیا ازل سے ابد
 تک کی بخشش ایسی تھیں۔ کہ انہیں کوئی خرچ بھی کم کر سکے۔ تب
 ہم کو انشاء اللہ تنائے ابدی آرام نصیب ہوگا۔

ہاں تبارخ کے قائل ابدی آرام کے منکر دیانندہ آریہ
 ابدی آرام ابدالآباد نجات سے محروم رہ جاویں۔ اسلئے کہ ان کی
 فطرت اور جبلت میں یہ طلب ہی نہیں رہی۔ ان کی روح نے
 ابدی آرام کا سوال ہی چھوڑ دیا۔ اس اعتقاد نے ان کی فطرت
 کو اگر سرخ کر دیا تو ممکن ہے۔ ان پر نہ وہ رحم ہو اور نہ عدل ان
 کی سپارش کرے۔

اٹھارہ سوال جو اب جاہ دیانندی آریہ کے نزدیک
 آراگون ہی اباسم اور پرمیچ پلہ دن کی اس آزادی کے
 جہیں روح ہم سے الگ رہے گی۔ بہشت ہے نہ اللہ کوئی بہشت
 نہ سرگ اور نہ جہنم اور نہ نرگ۔

اور تمام اللہ و ارح ازل سے ابد تک ہمیشہ گن رہے ہیں

اور ہمیشہ گرفتار رہینگے۔ پس ہم کو سخت حیرانی ہے۔ اگر تمام ارواح کو ہمیشہ ایسی گرفتاری رہی۔ یا اینکہ دیانندی آریہ مانتے ہیں کہ ارواح اللہ تعالیٰ کی مخلوق نہیں۔ اور نہ اس کے پر تے سب یعنی نفل ہیں۔ پس دیانندی آریہ صاحبان بتاویں۔ ایسی سخت گیری کسی رحیم یا عادل کا کام ہے۔ قرآن کریم کیسے لطف سے فرماتا ہے۔ وَلَا يظلم احدًا ۱۰

اُنیسواں جواب۔ قطع نظر اس امر کے دیانندیوں کے نزدیک اللہ تعالیٰ ارواح کا خالق نہیں۔ اور پھر آپر ایسا سخت گیر ہے۔ کہ ارواح کو کبھی ابد الابد نجات نہ دیگا۔ بتقدیر تسلیم اعتقاد آواگون کے وہ رحیم۔ کریم۔ مہربان یعنی دیالوہ کہ یا ابوجہی نہیں (معاذ اللہ) کیونکہ اس رحمن۔ رحیم۔ مہربان کے ہر ایک احسان کے بدلہ میں آریہ لوگ کہہ رہے تھے کہ ان کو اپنے اعمال کی مزدوری مل رہی ہے۔ پس میں اللہ تعالیٰ کا کوئی فضل انہیں نہیں۔ مگر سچ ہے۔ وہی کتاب جس میں لکھا ہے نجات اس کے فضل سے ہوگی۔

وَوَقَّهٖمُ عَذَابَ الْجَحِيْمِ فَضْلًا مِّنْ رَّبِّكَ۔ سیدھا ۱۰
سورۃ دخان۔ رکوع ۳۔

۱۰۔ تیرا رب تو کسی پر ظلم نہیں کرتا۔

۱۱۔ اور بچا یا اون کو دوزخ کے عذاب سے۔ یہ فضل ہوا تیرے

رب کا ۱۰

لہ سابقوا الی مغفرة من ربکم و جنتہ عرضہا
 كعرض السماء والارض اعدت للذین امنوا باللہ
 ورسله ذلک فضل اللہ یوتیه من یشاء واللہ ذوال
 الفضل العظیم۔ سیپارہ نمبر ۷ سورہ حدید رکوع ۳۔

نجات کا مسئلہ فضل الخطاب نام رد نصاریٰ میں مفصل ہے۔
 بیسوال جواب۔ آریہ صاحبان! باری تعالیٰ کو
 فضل و کرم سے کس نے روکا۔ اسپر کون غالب۔ اس پر کون
 حکمران۔ اس نے کب عہد نہیں بلکہ وعید کر دیا ہے۔ کہ کسی شخص
 فضل نہ کرے گا، ہم تو کہتے ہیں۔ اگر ایسا سخت ڈرا وادیا بھی ہے۔
 تو بھی وہ نجات دے سکتا ہے۔ کیونکہ وہ ہر طرح کے عیوب
 سے پاک جانتا ہے۔ کہ وعدوں کے خلاف کا نام اگر کذب ہی۔
 تو وعید کا خلاف کذب نہیں بلکہ کرم اور فضل ہے۔
 لیسال عما یفضل و عظم یسالون۔

اکیسوال جواب۔ تنازع کا مسئلہ جیسے توحید کے
 خلاف ہے۔ اور شرک کا باعیت۔ ویسے ہی اخلاق۔ او مارل
 غلاسنی کا نظر ناک دشمن ہے۔
 توحید کے خلاف تو ایسے ہے۔ تنازع ماننے والوں پر

۱۔ دوڑو اپنے رب کی معافی اور اُس جنت کی طرف جکا پیلاؤ ہو۔ آسمان اور
 زمین کے پیلاؤ کے برابر رکھی گئی ہے۔ انکے لئے جو یقین لائے۔ اللہ پر اور اسکو رسولوں
 پر۔ یہ نہیں ہی اللہ کا دینا ہی جیسے چاہتا ہے۔ اور اللہ کا فضل بڑا ہے۔
 ۲۔ تو کھچو اللہ تعالیٰ کو۔ اور ہر کسی کو نکتہ بینی اور سوال کی جگہ نہیں۔ او جو
 کچھ رنگ کرتے ہیں۔ اسپر تو نکتہ بینی اور سوال ہو سکتا ہے۔

لازم ہے۔ جیسے دیانندیوں کا اعتقاد ہے۔ کہ ارواح اللہ تعالیٰ کے بنائے ہوئے نہیں۔ پر مانوا کے مخلوق نہیں۔ زمانہ اس کی کثرت نہیں۔

جس طرح اللہ تعالیٰ غیر مخلوق ہے۔ ارواح اور میں ^{طبیعی} بھی غیر مخلوق ہے۔ یہ لوگ وحدت وجود کے بھی قائل نہیں۔ جیسے ان کے ویدانتوں کا خیال ہے۔ تو کہ کہا جاوے کہ اصل واحد کے معتقد ہو کہ توحید کے مدعی ہیں۔ اور اخلاق۔ مارل کلاسی کا اس واسطے خطرناک دشمن ہے۔ کہ بشرطیکہ اعتقاد مسئلہ تناسخ کوئی شخص اپنے محسنِ خیر خواہ۔ الہی محب۔ انسانی ہمدرد۔ کی نسبت اعتقاد یقین نہیں کر سکتا کہ اس شخص نے مجھ پر احسان کیا یا رحم کھایا۔ بلکہ تناسخ کا معتقد محسن کے ہر ایک احسان کے بدلہ میں کہہ سکتا ہے۔ کہ اس محسن نے کوئی احسان نہیں کیا۔ ممکن ہے۔ کہ اس نے ہمارے پہلے احسانوں کا بدلہ

دیا ہو۔

مجھے یاد ہے۔ ایک ہمارا جو کوچھوٹے کاٹا۔ شدید درد میں ایک مہر بزرگ نبوالے نے جن کو اس ملک کی زبان میں منتر جھاڑا والا کہتے ہیں۔ جھاڑا کیا جب اس عصبی افزان راجہ کو آرام آیا۔ اور جھاڑا کر نبوالے کو انعام دیا۔ اس کا پہرہ معاف کیا۔ تو تناسخ والے خوش اعتقاد بول اٹھے۔ دیکھو کس طرح اس کچھو نے سپاہی کا قرضہ اوتارا۔

بائیسواں جواب۔ تناسخ کا مسئلہ ماننے سے ثابت ہوتا ہے۔ باری تعالیٰ سخت خود غرض ہیں۔ کہ بے مزد ووری کسی پر رحم۔ احسان و فضل نہیں فرماتے۔

سبحانہ تعالیٰ عما یصفون ط

تیسواں سوال جواب۔ ہم لوگ بعض وقت بیوجہ احسان کرتے۔ اور پھر دوسرے وقت احسان کے خلاف کرتے یا احسان نہیں کرتے۔ اس دو قسم کی مختلف کاروائی سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ احسان کرنا ہمارا ذاتی اور فائدہ زاد وصف نہیں۔ بلکہ ما بالعرض ہم کو یہ صفت لاحق ہو جاتی ہے۔ اور ہر ما بالعرض کیواسطے بالذات ضرور ہے۔ پس لازم آیا کسی جگہ احسان بالذات موجود ہے۔ تو کیوں آیا اس جگہ کا نام۔ باری تعالیٰ کی پاک ذات نہیں جانتی؟

چوبیسواں سوال جواب۔ تنازع کے اعتقاد پر ضرور ہے۔ کہ کسی شخص کو جناب باری تعالیٰ کی پاک ذات سے محبت نہ رہے۔

حالانکہ نص ہے۔ اور آپ مانتے ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا اشْتَدَّ حُبُّ اللَّهِ :-

اور یہ بات کہ تنازع کو ماننے پر باری تعالیٰ سے محبت نہیں رہ سکتی۔ اسلئے ہے۔ کہ جس شیخ کی نسبت مجرم کو اعتقاد ہو جاوے کہ ممکن نہیں کہ میری خلاف ورزی قانون۔ اور جرم کے بعد یہ حاکم مجھ قصور وار پر مجرم کرے گا۔ وہ حاکم مجرم کو کیوں پہچانے ہوئے لگا۔ ہاں جس مجرم کا یہ ایمان ہو کہ شاید حاکم سے درگزر ہو جاوے۔ آج نہ سہی کل۔ البتہ وہاں محبت ممکن ہے۔

پچیسواں سوال جواب۔ سب الاعتقاد ایسے عدل پرزدی کے جیسے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم عطا۔ اور احسان کی امید نہ رہے۔ بدکار کو اسکی جناب میں دعا دہا رہا تھا۔ لخوا اور بیودہ

۱۔ ایمان ہائے تو اللہ تعالیٰ سے بڑی محبت رکھا کرتے ہیں :-

ہوگی۔ معاذ اللہ۔ مگر کیا پیارا کلمہ، قرآن کریم میں موجود ہے۔
 اِنَّهُ لَا يَبِيْسُ مِنْ سَوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُوْنَ :-
 اور کیا پیارا ہے لا تقنطوا من رحمة اللہ ان اللہ یغفر
 الذنوب جمیعاً۔ اور روح افزا ہے یہ کلمہ اذا سالک عبای
 عزیز، قانی قریب اجیب دعوة الدعاء اذا دعان
 فلیستجیبونی ولیومنون۔
 ادعونی استجب لکم ان الذین یستکبرون عن عبائی
 سید، خلون جہنم داخرین۔

چھبیسواں جواب۔ بدکاری اور نافرمانی کے بعد تناسخ
 ماننے والے کو عقیبان و نافرمانی سے نکلنے کی واسطے تناسخ کے
 اعتقاد پر چاہئے کہ کوئی بدکار نہ رہے۔ اسلئے کہ جناب اری تعالیٰ
 سے کسی عظیمہ کی امید نہیں۔ اسواسطے کہ اس عدالت سے سزا
 ہی سزا جھٹلنے کا فنوکے لگ بھگ۔ والہ اعلم بالصواب امید نہیں
 مگر کیسی لطیف بشارت ہے اس کتاب میں تمہیں آیا ہے۔

سنا بات تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے انعامات اور احسانوں سے اسکے حکم پر ناامید
 ہو کر گرتے ہیں۔ سنا خبردار اللہ تعالیٰ کی رحمت سے کبھی ناامید نہ ہو جو اللہ تعالیٰ
 تو تمام گناہوں کو عفو کیا کرتا ہے۔ پس ایسے رتم کو کلمہ کے درنا امید ہی نہیں ہے۔
 سنا جب مجھ سے میرے بندے یہ پوچھیں ہمارا رب کہاں ہے تو ہم اس سے دعا کریں۔
 تو کہ وہ فرماتا ہے میں تو بہت ہی قریب ہوں جب کبھی خاص لوگ دعا مانگتے
 والے مجھ سے مانگیں۔ پس لوگو! چاہئے اپنے آپ کو ایسا بناؤ۔ کہ تمہاری دعا میں
 قبول ہو سکیں۔ اور پورے طور پر مجھے مانو۔ سنا مجھ سے مانگو اور میری ہی عبادت اور
 میں تمہاری دعا اور عبادت قبول کرو گا۔ جو لوگ میری فرمانبرداری سے سبک دہ کر کے

وہ تو خدا سے دعا کریں۔ وہ تو خدا سے دعا کریں۔ وہ تو خدا سے دعا کریں۔

امن یحییٰ المضطر اذا دعاء ویکشف السوء۔

ستائیں سوال جواب - تناسخ کے اعتقاد پر چاہئے کہ گناہ اور اللہ تعالیٰ کی بغاوت ہمیشہ ہوتی رہے۔ او بدی دنیا سوس ہی اٹھو۔
اول - اسلئے کہ باری تعالیٰ کو بدی کے قائم رکھنی کی ضرورت ہے
دوم - اسواسطے کہ نیکیوں اور اللہ تعالیٰ کے فرمانبرداروں کو بھی بدی کے قائم رہنے کی ضرورت ہے۔

پارہ تعالیٰ کو اسواسطے کہ جب نیک نے نیکی کی تو حسب اعتقاد اہل تناسخ کے ضرور ہے۔ کہ باری تعالیٰ اس نیک کو نیکی کا بدلہ دیوے۔ بدلہ کیا ہی نہیں ٹھوڑے۔ ہاتھی بیل۔ اونٹ۔ بکری وغیرہ عورتیں وغیرہ وغیرہ۔ اب اگر بدکار بدکاری نہ کریں۔ تو نیکیوں کے واسطے وہ اسباب جنکا ذکر اوپر ہو چکا ہے۔ کہاں سے آوے اس واسطے یا تو بدکاروں کا اسپر احسان ہے۔ کہ ایسے سامان ہیا کرتے ہیں۔ یا وہ معاذ اللہ بہ مجبوری ان سے بدی کرانا ہے۔ تاکہ اُسے نیکیوں کے انعام میں مدوٹے۔

نیک اسواسطے بدکاری کو چاہیں۔ کہ ان کو بدوں یا بدکاری کے گھوڑے۔ ہاتھی۔ سچ۔ عورتیں کہاں سے ملیں۔ مکانات کی لکڑی لیا کہاں سے آویں۔ گرمی میں بیچارے ہندوستانی کس بڑے برگد بیل کے بچے آرام کریں۔ ایسا واسطے آریہ کے خیاں پر لانا تھا زمانہ سے بدکاری دنیا میں موجود ہے۔ اور لانا تھا زمانہ تک بدی موجود رہے گی۔

۱۔ اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرا کون ہے۔ جو مضطر کے غم کو بکھوٹ اس کی دعا پر قبولیت عطا کرے اور اس دکھی کے دکھ کو دور کرے۔

اٹھائی سو سال جو اب۔ جب گناہ کا ہمیشہ رہنا جیسا تیسویں
 جواب میں بیان ہوا ضروری کھڑا اور بدکار کو بدکاری کی سزا اٹھانا
 بھی ضرور پڑا۔ تو بتاؤ پھر بدکار کو جناب باری تعالیٰ سے محبت ہوگی
 یا نفرت؟

اٹھائی سو سال جو اب۔ حسن۔ مرتبی۔ مخدوم۔ مصلح۔ ہادی بکر
 کو برا کہنا فطرت کی گواہی ہے۔ کہ بہت بڑا ظلم ہے۔ خالق فطرت
 کی کلام میں ایک صدیق کا ذکر ہے۔ وہ فرماتا۔
 انہ ربی احسن متوای۔ انہ لا یحب الظالمین۔
 یا اور خالق فطرت کے کلام میں ہے۔

انطیبات للطیبین والطیبون للطیبات۔
 مگر تناسخ کے ماننے والے اپنے تمام محسنوں کو بدکار اور برا جانتے
 ہیں۔ بلکہ انہر سوار ہوتے اور ان سے زنا۔ لواطت کے واقع ہونے
 کے مجوز ہیں۔

کیونکہ اگر ان کے محسن براہیوں کے مرتکب نہ ہوں۔ تو وہ آواگون
 اور تنجم مرن میں کیونکر آویں۔ مگر جنم مرن میں آنا تو ضرور ہے۔ اسلئے
 ثابت ہوا کہ وہ لوگ بدی کے بھی مرتکب ہو کر تے ہیں۔

مسلمان۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی عصمت کے قائل
 ہیں۔ اور جو اعتراف عیسائیوں یہودوں کی تواریخ سے اہل اسلام
 پر کئے جاتے ہیں۔ ان میں معتزضوں کو دھوکہ ہی باوہ دہوکہ دیا
 چاہتے ہیں۔

لے وہ تو میرا مرنی ہو۔ اسے مجھ ہی طرح رکھا اگر میں اسے بدسلوکی کروں تو ظالم ہوں۔
 اور اللہ تعالیٰ ظالموں سے محبت نہیں رکھتا۔ یہ ہلوانگو پہلی بات کہو پہلی باتیں
 تو ہلوں ہی کے لئے ہیں۔ اور پہلے لوگ ہی پہلی باتوں کو مستحق ہی بنا

تیسواں جواب۔ ہم دیاندی آریہ سے پوچھتے ہیں سکن
 کے بزرگ۔ جاتا نیک حجتہ کردار تھے۔ اور ہیں۔ یا پانی۔ اور
 بدکار؟ اگر نیک اور پہلے تھے۔ اور ہیں۔ اور پرائی ان میں
 نہیں۔ تو چاہئے وہ ابدی نجات پا جاویں۔ اور آئندہ اولادوں
 میں جو جہنم اور سزا کا گھر ہے۔ نہ آویں پھر اور لوگ آپ کو محسن
 مرتبی۔ اور بزرگ بن جاویں۔ اور وہ بھی اسید طرح نجات
 پالیں۔ یہاں تک کہ محدود دار و اح کا سلسلہ آخر محمد و زمانہ
 میں ختم ہو جاوے۔ پھر سر شٹی کے پیدا ہونیکا سامان ہی خدا
 کے یہاں نہ رہے۔ معاذ اللہ۔

اور بصورت ثانیہ۔ اگر نیک اور پہلے نہیں۔ تو ان میں
 کوئی بھی قابل اعتبار نہ رہے۔ بسا بدکار کا اعتبار کیا۔
 اکیسواں جواب۔ بیٹے اپنے کانوں بڑے بڑے راجوں
 ہمارا راجوں سے سنا اور تقدیر ماننے مسئلہ تنازع کے سچ بھی ہے۔
 وہ لوگ کہا کرتے تھے۔ تپ دراج۔ اور راجوں بزرگ کیا معنی
 تپ۔ یعنی ریاضتوں اور سخت سخت اور مشکل عبادتوں کا نتیجہ
 یہ ہے۔ کہ ریاضت کنندہ ریاضت کے بعد راجہ ہو جاتا ہے۔ پھر
 راج کا یہ نتیجہ ہے۔ کہ وہ انسان یعنی راجہ دوزخی ہو جاتا ہے۔
 اس کلام کا دوسرا جملہ یعنی راجوں بزرگ اسلئے بھی سچ ہے۔
 کہ راجوں اور ہمارا راجوں سے اکثر ظلم و تعدی ہو جاتی ہے۔ ان
 سے پورا انصاف محال ہے۔ پھر عیاشی اور فضولی وغیرہ وغیرہ
 آفات میں مبتلا رہتے ہیں۔

بلکہ میرے جیسا تجربہ کار تو شہادت بھی دے سکتا ہے۔
 کہ علی العموم یہ دوسرا جملہ سچ ہو۔ کیونکہ دوزخ کا نمونہ

ان میں مجھے دکھائی دیتا ہے۔ جسے سفلیں۔ آتشک۔ پہاڑی روگ
 گرتی۔ باد۔ مشجر۔ مبارک کہتے ہیں۔ اہل مصر نے ٹائپریٹ آف
 سلور کا کیسا خوبصورت نام رکھا ہے۔ الحجر الجہنی میں جب کبھی
 آتشک کے زخموں پر اسکا استعمال کرتا ہوں۔ اسوقت اس
 مصری نام کی خوبی جیسی مجھے معلوم ہوتی ہے۔ شاید ایک نا تجربہ
 کار یا شراہج سے ناواقف کو ہرگز معلوم نہ ہوتی ہوگی۔
 ہستیواں جواب۔ یعنی مانا۔ آرام و تکلیف اعمال کے
 ثمرات ہیں۔ مگر یہ کیوں نہیں کہا جاتا ہے۔ کہ وہ اعمال دنیوی
 اور اسی جنم کے ہیں۔ ہاں ثمرات کہتے ہیں یہ فائدہ بھی ہے۔ کہ جزا
 سزا میں باعث انعام اور موجب سزا کا علم اور اس کا
 یاد ہونا ضرور ہے۔

ثمرات میں علم اور یاد اسباب ضروری نہیں۔
 غایتہ مافی الباب ہیں وہ اسباب و موجبات یاد
 نہ ہوں۔ سو ایسی یادداشت تو تراخ ماننے والوں کے نزدیک
 بھی ضرور نہیں۔

یہی یہ بات کہ بچہ میں ایسے کون سے اعمال ہیں جنکے باعث
 بچہ نے سزا بھگتی یا جہنم کا ٹھکانا سوا کے سردرت دو جواب
 ہیں۔

اول۔ یہ کہ اعمال دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک وہ اعمال ہیں
 جنکا ثمرہ یا جزا لینے میں عامل اور فاعل یا مرتکب کا عاقل و بالغ
 اور سمجھ دار ہونا جان بوجھ کہ قانون قدرت کی خلاف ورزی
 کا مرتکب ہونا ضرور نہیں۔ مثلاً ایک نادان لڑکا آگ میں ہاتھ
 ڈالے۔ نہ ہر بلا دودھ پلایا جاوے۔ ایسی خلاف ورزی میں

سزا جزا اور ثمرہ کا اٹھانا ضرور ہے۔ بہت نہ ہو تھوڑا سہی۔
مگر ایسی صورتیں اگر قدرے قلیل دکھ دانگ اور رنج رساں
ہوں۔ تو ان کی تلافی اس اجر عظیم سے ہو جاتی ہے۔ جسے شہادت
کا مرتبہ کہتے ہیں۔

دوسرے وہ اعمال ہیں۔ جنہیں قانون کی خلاف ورزی
میں مرتکب جرائم کا عاقل۔ بالغ۔ جان بوجھ کر جرم کا مرتکب ہونا
ضروری ہے۔ ایسے قوانین کو قانون شریعت۔ قانون حکماء۔
قانون حکام کہتے ہیں۔ پس لڑکے قانون قدرت کی خلاف ورزی
میں گرفتار ہیں۔ انہوں نے خود کی ہے۔ یا ان کے والدین اور
مریوں نے۔

دویم۔ لڑکے بھی ہم کہہ سکتے ہیں۔ کہ جان بوجھ کر کسی بڑائی
کے مرتکب ہوا کرتے ہیں۔ اور اسی کی سزا میں گرفتار ہوتے ہیں۔
یا تو اسلئے کہ بڑائی کی مرتکب ان کی روح ہے۔ اور انہی روح
چیتن ہوشیار اور ان کی کمزوری کے وقت ایسی گن۔ کرم۔ اور
سبھاؤ کے ساتھ ہے۔ جیسے جوانی کے وقت۔

اور یا اسلئے کہ جقدر کے وہ لڑکے ہیں۔ اور جقدر ان کے جسم
اور عناصر کی استعداد ہے۔ اسقدر کی سمجھ والی انہی روح بھی ہو۔
پھر جیسے چھوٹی طوسی چوٹی بھی روح اور سمجھ کا ایک مقدار
رکھتی ہے۔ اور سمجھ کے خلاف مرتکب بھی ہوتی ہے۔ اسید طرح
وہ لڑکے بھی جن کو بیمار دیکھتے ہو۔ اپنی وسعت سمجھ کے موافق کسی
خلاف ورزی کے مرتکب ہوئے ہوں۔

جب ہم عقلاً اور حکماً اور بڑے بڑے سمجھ والوں کو دیکھتے
ہیں۔ کہ وہ لوگ بھی عقل اور سمجھ کے خلاف کرتے ہیں اور

اسکی سزا پاتے ہیں۔ مہلا چھوٹی طسی عقل کے بچے ایسا کیوں نہ کرتے ہوں۔ بلکہ ہم کہہ سکتے ہیں۔ لڑکوں کو کچھ بڑی تکلیف نہیں ہوتی۔ اور اس کے والدین و مری اپنے اسی جہم کے اعمال کی سزا بھگت لیتے ہیں۔ اور جائز ہے۔ کہ ایسے لڑکوں کو آئندہ ابدالآباد زندگی میں ترقی کا سامان ملجاوے۔

تیسواں جواب۔ نیکی کا اثر اگرچہ عمدہ ہوتا ہے۔ مگر نیک اپنی نیکی پر کبھی تکبر کرتا۔ نیکی کو زیادہ اور لوگوں کو دکھاتا کیواسطے بجاتا ہے۔ کمزور لوگوں کو حقارت کی نگاہ سے دیکھتا ہے۔ اور بدی کا اثر اگرچہ بڑا ہونا چاہیے۔ مگر بدکار اپنی بدکاری پر جب نظر کرتا ہے۔ تو بارگاہ الہی میں عجز و انکسار۔ اضطراب و شرمندگی ظاہر کرتا اور دعائیں مانگتا ہے۔ اسلئے نیک اپنی نیکی کو تباہ کر دیتا ہے۔ اور بدکار بدی کے بعد مقرب بارگاہ الہی ہو جاتا ہے۔ تیسرا جو ہم اور تم عام نگاہ کے لوگ نیک سمجھتے تھے دکھی دیکھتے ہیں۔ اور بدکار کو سہمی۔ اور اپنے غلط توہمات سے اگر کہہ دیں کہ یہ تکلیف نیک پر اس کے پورے جہم کا پہل ہے اور یہ آسائشیں بدکار کو اس کے پورے جہم کا پھل ہیں۔ تو ہمارا یہ توہم غلط ہوگا۔ کیونکہ ممکن ہے۔ ہماری تشخیص نے غلطی کھائی ہو۔

چوتھو تیسواں جواب۔ نیکیوں کے بہت اقسام ہیں۔ پھر جیسے نیکیوں کے انواع و اقسام ہیں۔ ایسے ہی نیکیوں کے اثرات اور نتائج کے بھی اقسام ہیں۔ اکثر لوگوں کی یہ حالت ہے۔ ایک قسم یا سو ہزار قسم کی نیکی کرتے ہیں۔ اور جس قسم کی نیکی کرتے ہیں۔ اس کے انواع و اقسام کی برکات اور

ثمرات کو حاصل کرتے ہیں۔
 مگر وہی نیک ایک قسم کی نیکی کرنے والے اور اور طرح
 کی بدی بھی کرتے ہیں۔ اور ان بدیوں کی سزا بھگتتے ہیں۔
 پھر یہ بھی ہے۔ کہ بعض نیکیاں اس قسم کی ہیں۔ کہ جلد
 اپنا پھل دیتی ہیں۔ اور بعض نیکیاں اپنا ثمرہ مدت کے بعد
 ظاہر کرتی ہیں۔

ایسی حالت میں نظارہ کنندہ کبھی غلطی میں پھنس کر کسی
 قسم کی بدی کے مرتکب کو مطلق نیک۔ اور کسی قسم کی نیکی کرنے
 والے کو بدکار کہہ بیٹھتا ہے۔ اس جواب کو یہ قصہ واضح کرتا ہے۔
 فاکسار ایک بار مجلس میں انا لنصر رسولنا والذین آمنوا
 فی الحیوة الدنیا پر اجاب کو کچھ سنا رہا تھا۔ ایک شخص
 نے اس میں دریافت کیا۔ کہ جب تمام آرام ایمان سے حاصل
 ہو سکتے ہیں۔ اور انواع و اقسام آلام کفر و نافرمانی سے تو انگریز
 کیوں حیوة دنیا میں منصور و دولت مند ہیں۔

تب فاکسار نے اُسے اور عام اہل مجلس سے عرض کیا کہ
 ایمان کے اونے اتنے شعبوں میں سے اساطط الاذی عن
 الطریق ہے۔ یعنی راستوں کو عاف کرنا۔ راستوں میں سے
 دکھ دینے والی اسٹیا کو دور کرنا۔ اور مومنوں کی تعریف میں
 آیا ہے۔

وامرهم مشورے بدینہم۔ مومن وہ ہے جن کی
 حکومت جنکے کام مشورہ سے ہوں۔ اور مومنوں کو کہا گیا ہے۔
 وان لیس للانسان الا ما سعی وان سعیہ سوف یرمی۔
 میرے پیارے مخاطبوا ان چند ایمانی احکام پر انگریزوں

نے عمل کیا اور تم نے ان احکام پر عمل درآمد سے موہ نہ موڑا۔ جن لوگوں نے ان احکام اسلام کو لیا۔ وہ ان احکام کے پھل بھی اٹھا رہے ہیں۔ تم نے نافرمانی کی اسکا بدلہ بھی بھگت رہے ہو۔ یہ تو اوامر کی منتیل ہے۔ ایسا ہی الہی نواہی پر نظر کرو۔

وَلَا تَنَازَعُوا فِي مَشَاوَرَاتِنَا وَتَذَاهِبِ رِيحِكُمْ۔

آیت شریف بالا میں تمکو حکم ہے۔ باہمی جنگ و جدال چھوڑ دو۔ والا بدست ہو جاؤ گے۔ تمہاری ہوا بگڑ جائیگی۔ اس نہی کی تم نے پرواہ نہ کی۔ اللہ کے فضل سے تم بھائی بھائی تھے مگر باہم اعدا ہو گئے۔

غرض تم لوگ اپنی نافرمانیوں کے وبالوں میں گرفتار ہو۔ ہاں نمازیں پڑھتے ہو۔ روزے رکھتے ہو۔ زکوٰۃ دیتے ہو۔ حج ادا کرتے ہو۔ اور ان سب سے مقدم توجید پر ایمان لائے ہو اور انگریز مثلاً ان احکام کے منکر ہیں۔ تو ان اعمال کے ثمرات تم ہی اٹھاؤ گے۔ انگریز ان کا پھل نہ لینگے۔ غرض جو شخص جس قسم کا بیج بونے گا۔ اس قسم کا پھل اٹھائیگا۔
لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ كَمَا صَدَّقْنَاكُمْ
صحابہ کرام اور ان کے اتباع عظام نے دین اور دنیا دونوں حسنات کا بیج بویا تھا۔ دونوں کا پھل اٹھایا۔

ہاں صفحہ گزشتہ
لے آدمی کو اپنی سعی و کوشش کا نتیجہ ملا کرتا ہے۔ اور اپنی کوشش کے نتائج کو دیکھے گا۔

سہ آپس میں مت جھگڑا کرو۔ باہمی اختلافات سے بچو۔ اور تمہاری عزت و ہوا اڑ جائیگی۔ سہ تو کہ تم دنیا اور آخرت میں فکر کرو۔

پنٹیوال جواب - نیک شخص کے دو پہلو ہیں۔
 ایک جہت میں۔ وہ اللہ تعالیٰ کا محبوب۔ اور ایک جہت
 میں برباعتش اپنی نیکیوں کے اللہ تعالیٰ کا محبوب ہے۔ نیک
 پر تکالیف کا آنا ممکن ہے۔ کہ محبت کی جہت سے ہو۔ نہ محبوبیت
 کی جہت سے۔ اور انعامات محبوبیت کی جہت سے ہوں۔ نہ
 محبوب ہو سکی وجہ سے۔

تناسخ پر عقلی بحث تو بقدر ضرورت لکھ چکا ہوں۔ اب
 ایک نقلی نسخے۔ اور اس بحث کی ضرورت اسلئے پڑی کہ تنقیہ
 دماغ کے مصنف نے تناسخ کے اثبات میں قرآن کریم کی آیات
 کریمہ سے استدلال کیا ہے۔ اگرچہ عقل والے اچھی طرح سمجھتے
 ہیں۔ کہ اس سمجھ دار قوم کو اتنی عاقبت اندیشی نہیں مسلمان
 تو تیرہ سو برس میں تناسخ جیسے ضروری اور اعتقادی مسئلہ
 کو جو قرآن میں (سماذ اللہ) موجود ہو نہ سمجھیں۔ اور یہ ہندی
 نثر اور جو عربی لٹریچر کی بھی خبر نہیں۔ قرآن سے تناسخ کو
 سمجھ جاوے۔ غیر کچھ ہی کیوں نہ ہو۔ تنقیہ دماغ والے نے تناسخ
 کی نقلی بحث میں تین مقدمے قائم کیے ہیں۔ اور تین نکات ثبوت
 قرآن سے دیا ہے۔

اول روح کا ایک قالب سے دوسرے قالب میں آنا۔
 دوم۔ ایک صورت سے دوسری صورت میں آنا۔
 سوم۔ پاپ کرموں کی وجہ سے بار بار سنسار و نہیں
 جنم لینا۔

امراول کا ثبوت یہ دیا ہے۔
 قالوا اذ اذنا عظما ما ورفانا اعنالمب جو ثبوت۔ خلقا جدیدا

لئے تیسرے مصنف نے تنقیہ دماغ۔ وکے یہ ہے ہم ہوسکے ہر ان اور پورا کا ہر پورا ہوسکے ہر پورا

اولم یروا ان اللہ الذی خلق السموات والارض قادر علی ان
یخلق مثلہم۔ دوسری دلیل یہ دی ہے۔

کما بدانا اول خلق نعیدہ وعدا علینا انا کنا فاعلین۔ اسکا ترجمہ کیا
جیسا ابتدا سے بنایا ہمیں پہلی بار پھر اسکو دہرا دینگے۔ وعدہ ضرور ہو چکا ہے۔
ہمیں بیشک ہم کر نیوالے ہیں۔

مصدق۔ مگر ناظرین یاد رکھیں ان دونوں آیات کریمہ سے تو اتنا ثابت
ہوا کہ دنیا کے ختم ہو جانے پر قیامت کے روز لوگ پھر جی اٹھیں گے۔ اور
اسلامیوں کو اس بات سے انکار نہیں۔

امرتانی یعنی ایک صورت سے دوسری صورت میں آنا اسکے اثبات
میں کہا ہے۔ ولقد علمتمہ الذین اعتدوا منکم فی المسبت فقلنا
لہم کو ذوق دردہ خاصین۔ فجعلناہا نکال لہا بین یدہا وما خلفہا
ومو عطرہ للمتقین۔ اور اسکا ترجمہ کیا ہے۔

اور البتہ جان چکے ہو جنہوں نے تم میں سے زیادتی کی ہفتہ کے دن میں
تو کہا ہنسنے ہو جاؤ بندر پھٹکارے۔ پھر ہنسنے وہ دہشت رکھی۔ اس شہر کے
دروہرو والوں کے۔ اور پیچھے والوں کو۔ اور نصیحت رکھی ڈروالوں کو۔
”قوم عاد بھی بندر بنائی گئی تھی“

ناظرین غور کرو۔ یہ آیت کریمہ تو تناسخ کا ابطال کر رہی ہے کیونکہ بظاہر
اور بلحاظ ترجمہ مصنف تنقیہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ یہود جیتے
جیتے بندر بن گئے تھے۔ اور تناسخ ماننے والوں کا اعتقاد یہ ہے۔ کہ
جاؤ اور کر دوسرے جنم میں ظہور پاتا ہے۔

اور اندسے لال جی کا یہ اضافہ بھی کہ ”قوم عاد بھی بندر بنائی گئی تھی“
آزین کے قابل ہی جسکا اشارہ بھی قرآن و احادیث میں نہیں۔

امرتالث پاپا کر موں کی وجہ سے بار بار سنساروں میں جنم

سے بچا ہیں یہ چکچک کر جس اللہ نے بنا آسمان اور زمین سکتا ہے ایسوں کو بنانا۔

لینا اور اسکا ثبوت یہ دیا ہے۔

و حرام علی قریبہ اهلکنا ما انهم لا یرجعون حتی اذا فتحت
یا جوج و ما جوج و هم من کل حدیب ینسلون :-
اور اس آیت کریمہ کا یہ ترجمہ کیا ہے۔

اور مقرر ہو رہا ہے۔ ہر بستی پر جو کو چھنے کھپا دیا کہ وہ نہیں پھرنیگے۔
یہاں تک کہ کھولا جاوے۔ یا جوج ما جوج اور وہ ہر اوچان سے
پہیلے آویں پھر کہا ہے۔

یہ ترجمہ ذرہ صاف نہیں۔ اس واسطے ہم اسکا انگریزی ترجمہ جو تیل
نے کیا ہے یہاں لکھتے ہیں۔ پھر انگریزی ترجمہ لکھا ہے۔ افسوس آپ کو دیکھو
ہے۔ مگر اتنی سوجھ نہیں کہ مسلمان قرآن کا ترجمہ صاف نہیں کر سکے۔ اس
لئے آپ کو سبیل صاحب کے ترجمہ کی ضرورت پڑی۔ خود ہی لفظی ترجمہ
کر لیا ہوتا۔ یا کسی مسلمان سے پوچھ لیا ہوتا۔

آیو۔ اگر میں یا کوئی اور مسلمان ولسن ویدک ترجمہ کے
رو سے تمہارے لگانا چاہے۔ تو کیا انصاف ہوگا۔ خیال ہی نہیں۔ یہ
انصاف کر لو

اس آیت کریمہ میں اول حرام کا لفظ تحقیق طلب تھا۔ مگر تنقیہ کے مصنف
نے جبکا تنقیہ ضبط کیواسطے مناسب بنا۔ جو معنی لئے وہی مناسب اور عمدہ ہیں۔
اور وہ معنی کیا ہیں۔ مقرر ہو رہا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس کے معنی
واجب کئے ہیں۔ ان معنی کا ثبوت گو تفسیر میں مخاطب کیلئے ضرور نہیں
مگر قوم کیواسطے بہت مفید ہوگا۔ میں اس معنی کی شہادت قرآن و حدیث ہوں۔
قل نعالوا اتل ما حرم ربکم علیکم ان لا تنشر کو ابہ نسیجہ اوبالوالدین
احسانا۔ (سورہ النعام پارہ مبشر)
دوسرا لفظ اس آیت کریمہ میں لا یرجعون ہے۔ جس کے معنی ہیں۔

اے تو کہہ دو میں پڑھ دوں پیر وہ بائیں جو اللہ نے پیر مقرر کر دی۔ یہ وہ ہیں جو اللہ نے
کر اللہ کا نیکو اور والدین سے سلوک رکھو۔

وہ نہیں پھریں گے۔ غور طلب یہ امر ہے کہ کس طرف نہ پھریں گے۔
 اول۔ احتمال تو یہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف نہ پھریں گے۔ اور جزا سزا
 کے واسطے زندہ نہ ہوں گے۔ سو یہ معنی تو صحیح نہیں۔ کیونکہ اس آیت
 کے ماقبل گذر چکا ہے۔ کل الیناراجعون۔ (سورہ انبیاء، آیت ۱۰۷)
 پارہ نمبر ۱۸) اور اس کے معنی ہیں۔ تمام لوگ ہماری طرف رجوع
 کریں گے۔

دوم معنی ہیں۔ دنیا میں پھر کر نہ آویں گے۔ سوم معنی ہیں وہ
 شریر جنکو اللہ تعالیٰ نے کھپایا اور ہلاک کیا۔ اپنی شرارت سے پہلے
 والے نہیں۔ یہ دونوں معنی صحیح ہیں۔ تیسرا لفظ حتی کا ہے جو حتی
 اذا فحمت یا جوج و ما جوج میں ہے۔ یہ سے حرف ابتداء ہے۔ فقط جیسے کہ
 زنجشتری اور ابن عطیہ نے کہا ہے۔ اس صورت میں حتی کے معنی یہاں تک
 کہ نہ صحیح نہ ہوں گے۔ بلکہ یہ کلام علیحدہ ہو گا۔ اور جملہ شرطیہ اذا فحمت کا جواب
 فاذا ہوشنا خصمہ ہو گا اذا ہوشنا خصمہ کا اذا جانک کے معنی
 دیتا ہے۔ جبکو عربی میں مفا جاتہ کہتے ہیں۔ اور یہ اذا فا کی تاکید
 ہوا کرتا ہے۔ یا حتی کا حرف الی کے معنی رکھتا ہے۔ پس مطلب یہ ہو گا کہ جن
 جن بستیوں کو اللہ تعالیٰ نے ہلاک کیا ہے۔ یا جوج اور ما جوج کے
 فحمت ہونے یا شکست پانے اور قیامت کے نزدیک آجانے تک
 جتنے شریر ہلاک ہو رہے ہیں۔ وہ نہ تو دنیا میں واپس آویں گے۔ اور نہ
 وہ اپنی شرارت سے باز آویں گے۔ ہاں جب دنیا کا کارخانہ ہی ختم ہو
 گیا۔ اور قیامت آگئی۔ اور جزا سزا کا وقت آپنچا تو سب آجا بیٹھے۔
 جیسے کل الیناراجعون سے ثابت ہو چکا تھا۔ جو پہلے گذر چکا۔
 معلوم ہوتا ہے۔ مصنف تنقیہ کو لفظ حتی سے خیال پیدا ہوا ہے۔ کہ اسکا
 ماقبل ماجد کے خلاف ہوا کرتا ہے۔ مگر اس آیت پر غور کرنا چاہیے۔

ومن يعصر الله ورسوله فان له نار جهنم خالدين فيها ابداً
حتى اذا الؤا ما يوعدون فسيعلمون من اضعف ناصراً
واقبل عدداً۔ (سورہ جن پارہ ۲۹)

اب ہم تناسخ کے مدعیوں کو جنکو دعویٰ ہے کہ بناسخ قرآن سے بھی ثابت ہوا
دو تین آیت قرآنیہ بنا کر تناسخ کی بحث کو ختم کرتے ہیں۔
اول۔ الم یروا کہ اهلکنا فیہم من القرون انہم الیہملا
یرجعون۔ وان کل لما جمیع لدینا محضرون۔ (سورہ نیس
پارہ نمبر ۲۳)

دوم۔ فلا یستطیعون توصیۃ ولا الی اہلہم یرجون۔
(سورہ نیس پارہ ۲۳)

سوم۔ اما الذین سعدوا ففی الجنة خالدین فیہا
ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربک عطاءً
غیر مجدداً وذا۔ (سورہ ہود پارہ ۱۲)

اور مصنف تفسیر دماغ کا یہ کہنا کہ قرآن میں لکھا ہے۔ اصحاب کف کا کتا
نیک اعمال کے باعث بہشت میں چلا گیا۔ اور جانور گواہی دینے کا یہ بتایا
اس قابل نہیں کہ عقل والا جواب دے۔ کیونکہ ان لوگوں نے دعویٰ کیا ہے۔
کہ یہ باتیں قرآن کریم میں مندرج ہیں۔ حالانکہ قرآن میں مندرج نہیں ہے۔

۱۔ کیا وہ دیکھتے نہیں۔ کہ ان سے پہلے کئی بستیاں ہم کھپا چکے ہیں۔ وہ انکی طرف دھیلا
نہیں کرتے۔ یقیناً ربکا سب ہمارے حضور میں حاضر ہونے والے ہیں۔
۲۔ نہ تو وہ وصیت ہی کر سکتے۔ اور نہ انہیں اپنے خاندان کی طرف لوٹنا ملے گا۔

۳۔ مسعد مندوں کو تو جنت ملیگی۔ اسی ہمیشہ رہیں گے۔ جب تک آسمان اور زمین رہیں گی
مگر جو تیرا رہتا ہے۔ یہ بخشش کبھی بندہ نہ ہونگی۔

آریہ مذہب کے رد کی چند لاجواب کتابیں

پیدائش عالم۔ اس کتاب میں پنڈت دیانند صاحب نے آریہ سماج کے اس عقیدہ کی کہ دنیا کا سلسلہ ازلی ہے اس کی ابتداء اور انتہا نہیں، آریہ مذہب کی کتب مصنفہ دیانند جی سے اور عقل و نقل سے ایسی لاجواب تردید کر کے ثابت کر دیا ہے کہ دنیا کا سلسلہ ازلی نہیں ہے بلکہ حادث ہے اور اسکی ابتداء ہے۔ قیمت ۳۔

شہ ہی کی اشد ہی۔ اس کتاب میں آریوں کی اون زبردست اور مشہور شہ ہیوں کا ذکر ہے جس کو وہ اپنے مذہب کی صداقت میں بیشک کے پھولے نہیں سماتے تھے۔ اور ہر ایک شہ ہی کی ایسی حقیقت کہول دی ہے کہ قیامت تک آریہ ان شہ ہیوں کا نام نہ لیں گے۔ یہ کتاب پانسوروپہ کے انعام کے ساتھ شایع کی گئی ہے۔ قیمت ۶۔

نصدیق کلاہ۔ مسلمانوں کے ایک منہ بھٹ بد زبان آریہ لیکچرار نے مسلمانوں کی پائی کی کہانی، ایک گندہ رسالہ شایع کیا اُسکا ناقابل تردید جواب اس کتاب میں دیا گیا ہے۔ ہر مسلمان کو اس کا مطالعہ ضروری ہے۔ قیمت ۸۔

تنبیہ زبان دراز۔ آریوں کے مساڈاگرہ نے ایک مرتد کی طرف سے افشاہ راز، رسالہ شایع کیا تھا اسمین اوسکا دندان شکن جواب دیا گیا ہے۔ قیمت ۲۔

ویدک توحید کا آئینہ۔ اسلامی توحید کا آئینہ ایک لاجعل آریہ نے شایع کیا تھا۔ اوسکے جواب میں۔ اسلامی توحید کا ایسا ثبوت

دیا گیا ہے کہ باید و شاید اور ساتھ ہی ویڈیوں کی توجیہ کا آئینہ دکھا
دیا ہے جس سے آریہ سماج کو شرم آجائے۔ قیمت صرف ۲

ازالہ الشکوہ - ایک پیکر آریہ کے پیش اعتراضوں کا
جواب جو آئینہ اسلام پر اپنی جہالت سے کئے تھے۔ قیمت صرف ۲

رسالہ گوشت خوری - اسمیں آریہ سماج کے عدم گوشت
خوری کی دیلوں کی تردید کر کے عقل و نقل سے جو اذ گوشت خوری کا
ثبوت دیا گیا ہے۔ قیمت ۲

بد کامل - آریہ سماج کے ایک نو نہال نے اسلام پر بغض
کئے تھے۔ اونکا جواب ترکی بہ ترکی ایسا دیا گیا ہے کہ سماجی پیرا
یہودہ گوئی نہ کریں گے۔ قیمت ۲

گائے کی عظمت پر تحقیقی نظر - ہر ایک مسلمان کو اسکا کہنا
ضروری ہے۔ قیمت صرف ۲

دہرمیاں کا کچا چھٹا - مضمون نام سے ظاہر ہے۔ قابل
دید جو آریوں نے خود لکھ کر شائع کیا ہے۔ قیمت صرف ۱

اسکے علاوہ اور بہت سی کتابیں فاروق ایجنسی سے طلب کرنے پر
تمام سلسلہ عالیہ احمدیہ کی کتابیں فاروق ایجنسی سے طلب کرنے پر
ملکتی ہیں۔

محصول ڈاک بندہ خریدار ہوگا۔

۱۰

پینچو فاروق ایجنسی قادیان ضلع گورداسپور پنجاب۔